四教義

四教義卷第三

隋天台山修禪寺沙門智顗撰

復次上所引經論之文非佛菩薩意耶。次明共念處觀。大智論觀身爲苦。因緣生道。若有漏若無漏受心法念處亦如是。解者不同。有師解云。共善五陰諸善心數法。合明念處。若南嶽師解。卽是九想背捨勝處諸對治觀門。助正道開三解脫。故名爲共念處。故經云。亦當念空法。修心觀不淨。是名諸如來甘露灌頂藥。服者心無憂得至涅槃岸。此卽是共念處之明文也。言空法者。毗曇有門。止觀生空名爲空。修心觀不

淨者。卽是初背捨不壞內外色相。不內外滅色相。以是不淨心觀外色。是名初背捨。從初背捨習不淨觀。不淨觀有二種。一小不淨觀。二大不淨觀。破淨顚倒。內無色相。入二背捨。乃至成就八背捨。八勝處。十一切處。九次第定。師子奮迅超越三昧。觀欲界入初禪。皆見不淨。破淨顚倒。是名其身念處觀。受心法念處亦如是也。次明緣念處觀者。智論云。一切色法。名之爲身。十入及一入少分。名之爲身。六種受爲受。六識爲心。想行二陰及三無爲名法。解者不同。有師解通一切所觀境界。皆名緣念處觀有言十二因緣境有

言慈悲所緣境若南嶽師解緣佛說教所詮一切陰入界四諦事理名義言語音辭因果體用觀達無閡能生四辯於一切法心無所疑成無疑解脫是緣念處觀也七明別相四念處位者有三種根性不同若慧解脫根性別相四念處但修性念處若俱解脫根性修性念處亦修共念處若無疑解脫根性俱修三種念處或別相念處若能於別相念處中生四種精進名四正勤修四種定名四如意足五種善法生名之爲根善法增長遮諸煩惱名之爲力分別道用名七覺分安隱道中行名八正道若入八正道卽能觀

四諦。成別相四念處也。三明總相念處位者。有人言。共念處即是總相念處。今謂不爾。應作四句分別。一者境別觀亦別。二者境別而觀總。三者境總而觀別。四者觀總境亦總。初境別觀亦別。正是別相性四念處位。次境別觀總。境總觀別。此二即是總相四念處之方便。四觀總境亦總。此觀若成。即是總相四念處之位。今明境總觀總。即是總上所明性念處所觀五陰。作一身念處。觀此身污穢不淨。及苦無常無我。破淨顛倒。及三倒也。是名總相性身念處。是總身念處觀。或總二陰。或總三陰。或總四陰。或總五陰。具釋云

云受心法念處亦如是總相共念處總相緣念處亦如是類之可解是名總相四念處位此位亦有三種根性類別相念處可知若有方便即入總相念處位若無方便即非總位也云何有方便若於總相念處之中具足修總相正勤如意足根力覺道皆如性四念處中說但以總相善法深細爲異耳若安隱八正道中行即能觀四諦是得性法念處故能生於煖法故智論云八正道中行初得善有漏五陰名爲煖法當知有方便者已得三十七品也問曰八正見道七覺修道今何念處位中說耶答曰毗婆沙論云若八

正在前。七覺在後。決定是無漏。若七覺在前。八正在後、通有漏無漏也、此三賢人位。竝名乾慧地。未得善有漏五陰相似理水。定水未沾。故名爲乾。而悉有觀行。能伏諸見。故名爲慧。住持能生善法、名之爲地。名乾慧地。亦名外凡人也。四明暖法者。是善五陰。是智慧性、生聖智火。故名暖法。行者因善方便、總相四念處。唯緣法念處、依六地定、瞿沙說暖頂、亦依七地、初發善有漏五陰等智似解、得十六智火之氣分。名之爲暖。亦四正勤也、譬如鑽火暖氣。若發、卽有烟相、用念處觀、鑽五陰境。發智慧暖、起正勤烟。故名暖法也。

又如冬冰。春陽氣動。則有消融之相。暖法解發。身邊六十二見冰執。漸覺消融也。涅槃云。得暖法人七十三人。我弟子有。外道則無。以佛法有別相總相四念處觀。能破一切諸見顚倒。故得暖法。十八種六師。雖各稱一切智人。戲論破慧眼。不見於眞實。故法華云。深著虛妄法。堅受不可捨。我慢自矜高。諂曲心不實。於千萬億劫。不聞佛名字。亦不聞正法。如是人難度。是故舍利弗。我爲說方便。說諸盡苦道。當知外人。如此執見罪障深重。豈得生暖法也。末法多學問坐禪之人。不能如是修習念處。執著諍競者。亦同外人之

過。尚不能生暖法之善。大乘功德。終不發也。略說暖位竟。五明頂法位者。亦是善五陰。亦智慧性。在暖法之上。名之爲頂。證暖法已。用正方便。正憶念。勤修增進。暖法善根。依六地定。亦依七地。若暖法增長。次生善根。名爲頂法。緣四諦十六行。得四如意足定。見四諦分明。如登山頂。觀矚四方。悉皆明了。故明頂法。若生法愛。卽頂墮也。六明忍法位者。亦是善五陰。亦智慧性。於四諦堪忍。欲樂。名忍法位。於頂法位。用正方便。勤修增進。頂法善根。依六地定。若頂法善根增進。卽生柔順忍。亦緣四諦十六行。爾時信等五種善法。

並得成根。以慧根故。於四聖諦。堪忍欲樂。故名忍法。忍法有三品。下忍於十六行作法諦觀。中忍十番縮觀。上忍但觀欲界苦下四行。隨觀一行。若下中二品忍。雖起煩惱惡業。而不受三塗報。繇受人天百千生。若上品忍成。但有人天七生業在。增上一刹那。卽入世第一法也。問曰。暖頂亦堪忍。何故不名堪忍。答曰。若通論四善根。亦名四忍。但忍法不退。別受忍名。若暖法遇惡因緣退。能造五逆。謗方等經。作一闡提。墮無間地獄。若頂法遇惡因緣退。雖不斷善根。猶作五逆等罪。今此忍法。智強惑弱。諸惡所不能動。以忍力

大故。一切惡心。非數緣滅。如師子王。餘獸遠避也。問曰。若暖頂退者。云何名性地。答曰。此人雖造惡墮地獄。一入受罪竟。終不重入。有性地善根故。能得聖果。是故經云。寧爲調達。不爲鬱頭藍弗。調達造三逆罪。墮於地獄。出生人中。得辟支佛。諸根猛利過舍利弗也。七明世世第一法位者。於凡夫所得最勝善根。名爲世間第一法也。亦是善有漏五陰。亦智慧性。上忍一剎那。依六地定。以生一剎那最勝善根。名世間第一法。此一剎那。具足五力。苦下四行。隨緣一行。一剎那不住。故似見道。所以者何。行人有二種。一愛行。二見

行愛行有二種。一我慢。二懈怠增。見行亦二種。謂我及我所。著我慢者。修無常行。入世第一法。懈怠增者。修苦行入。著我者。修無我行入。著我所者。修空行入。彼總相念處。次第生決分。世間善有九品。下下下中下上名暖法。中下中中中上名頂法。中上上下名忍法。上上名世間第一法。若觀陰無常等善根名暖法。觀三寶功德名頂法。觀察聖諦名忍法。觀苦聖諦次第聖道名世間第一法。暖法若退法捨。若命終捨。若度欲界地捨。頂法亦如是。忍法無退法捨。餘二捨同上。世第一法一刹那無捨。復次是四善根人。皆用性緣法

念處修道亦是四念異名也卽一得一失更受勝名之義也毗婆沙解釋世第一法遂有數十家異釋不同七賢名義無量豈凡所知也問曰七賢之位前淺後深何故偏釋乾慧地不委分別性地答曰乾慧地最淺如上分別已自難知非世能正是初心所學也正分流一切佛法行人卽目急用一切學問坐禪之人所迷沒處須略分別也若入性地解慧自生非凡能測多言妄說何必承信所以一家講經說法必須委釋初心若賢聖深位但點章而已其坐禪者略知佛法大意卽須覺悟無常懺悔行道豈可馳逐不急

之言其欲講說利物得此正意分明名相有所不達
更自尋訪略說七賢位竟二明七聖位者一隨信行
二隨法行三信解四見得五身證六時解脫羅漢七
不時解脫羅漢此七位通名聖者聖以正為義即練
道懸鏡也苦忍真明捨凡夫性得入聖人性真智見
理斷於同類之因故名為聖此七聖人復有二種不
同謂學無學前五種聖人悉是學人後二種聖人是
無學位也言學人者始從苦法忍發得真智自爾方
有聖人也有聖諦具有漏無漏二種五陰見聖迹故
名為學人於諦不推求故名無學人也又無學人者

眞智見理旣極。三界正使已盡。無惑可治。不須更學。四眞智也。復就七聖之位分爲三道。所謂見道修道無學道。一見道者。卽是八正道見理斷見諦惑。至十五心。如破石方便也。二修道者。卽是七覺分。隨觀一諦所斷思惟。如斷藕絲方便也。三無學道者。如前分別也。一明信行位。卽是鈍根人入見道之名也。所言鈍者。非自智𤋮憑他生解。名爲鈍也。是在方便道先雖有信。以未發眞。不名爲行。行以進趣爲義。從得苦忍眞明。十五刹那。進趣見眞。名隨信行。故說但有近行人。無遠行人。又若在十五心中命終。無有是處。苦

法忍者欲界見斷十使對治是法是則初無漏無閡道也復次世間第一法次第不作不向不行以能捨邪業邪趣邪見也又復世間第一法分別苦法忍作五種定謂地定行定緣定剎那定次第緣定次第緣定者世間第一法後即入苦忍也雜心偈云謂色無色苦集滅道亦然此法無間等是說十六心十五心成屬見道第十六心即屬修道也若謂不應然者如盡智成亦不應屬無學道也是信行人見道十五心亦名八人地八忍具足智少一分也即是須陀洹向亦名行中須陀洹也二明隨法行位者即是利根人

入見道之名也。言利根者。自以智熏。見理斷結。故云利也。本在方便道中。能自用觀智。觀四眞諦法。但未發眞。不名爲行。因世間第一法。發苦忍眞明。十五刹那。進趣見眞。故名法行也。分別行類前行解釋可知但鈍根憑他生解。智少觀察。利根自智多觀察爲異耳。三明信解位者。卽是信行人入修道轉名信解也。鈍根憑他信進發眞解。故名信解。此信解人證果有三。一證須陀洹果。二證斯陀含果。三證阿那含果。一明信解證須陀洹果者。第十六道比智相應。卽證須陀洹果也。須陀洹天竺之言。此翻修習無漏。若成論

明猶是見道若數人明義證果卽入修道卽用此一往釋修習無漏義便也若見使斷略說三結盡廣說八十八使盡名須陀洹受生死七返終不至八生二明信解證斯陀含果卽有二種一向二果一向者從初果心後更修十六諦觀七菩提行現前卽此世無漏斷煩惱一品無閡斷欲界煩惱一品二品無閡斷二品乃至五品皆是斯陀含向亦名勝進須陀洹約此說家家也二果者若斷六品盡證欲界第六品解脫卽是斯陀含果也斯陀含天竺之言此翻云薄欲界煩惱分爲九品前六品盡餘三品在前斷已多其

所未斷少。故名爲薄。三明信解人證阿那含。亦有二種。一向。二果。一向者。若斷欲界七品。乃至八品。皆是阿那含向。亦名勝進斯陀含。約此說一種子也。二名果者。九無閡斷欲界結證第九解脫。卽名阿那含果也。阿那含天竺之言。此土翻云不還。此人欲界五下分結盡。更不還生欲界。故言不還也。復次須陀洹有三種。一行中須陀洹。卽是須陀洹向。二住果。正是須陀洹果也。三勝進。勝進須陀洹。亦名家家。卽是斯陀含向也。斯陀含但有二種。一住果。二勝進。勝進斯陀含。亦名一種子。卽阿那含向也。阿那含亦二種。一住

果。二勝進。勝進阿那含。進斷五上分結。所謂色染無色染等結。即阿羅漢向也。阿羅漢但有一住果。問曰。此說次第得果。毗曇明超越得果。云何分別。答曰。若凡夫時。斷欲界六品。乃至八品盡。來入見諦道後。發苦忍眞明十五心中。是斯陀含向。十六心。即證斯陀含果也。若凡夫時。先斷欲界第九品。乃至無所有處盡後入見諦十五心。名阿那含行。第十六心。即證阿那含果。此是超越人。不證前二果也。是信解人。雖是利根。而有五種根性不同。所謂退思護住勝進也。若證阿那含果。復有五種般。及七種般。八種般。五種般

者。一中般。二生般。三行般。四不行般。五上流般也。七種般者。開中般爲三種也。八種般者。五種如前。足現般。無色般。不定般也。四明見得位者。法行人轉入修道。名爲見得。是利根人。自以慧熏。見法得利。故名見得。是見得人。在思惟道。次第證三果。超越得二果。亦如信解中分別。但以利根。不藉聞法。不假衆具。自能見法得理爲異也。見得利根。但是不動根性。若證阿那含果。亦有五種般。及七種八種不同也。五明身證位者。還是信解見得二人。入思惟道。用無漏智。斷五下分結。故發四禪四無色定。卽用共念處。修八背捨。

八勝處。十一切處。入九次第定。三空定事性兩障。先已斷盡。又斷非想事障。滅緣理諸心心數法。入滅盡定。得此定故。名身證阿那含也。所以者何。入滅盡定似涅槃法。安置身內。息三界一切勞務。身證想受滅故名身證也。若約初果解身證者。但以先於凡夫用等智斷結。得四禪四無色定。後得見諦第十六心。證那含果。即修共念處。還從欲界。修背捨勝處。一切處入九次第定。成身證也。是阿那含有二種。一者住果。但是阿那含也。二者帶果行向。即是勝進阿那含也。猶名那含行向。故即是羅漢向攝。故智度論云。那含

有十一種。五種阿那含。正是阿那含。六種阿那含。阿羅漢向攝。當知此身證阿那含。卽是勝進阿那含。阿羅漢向攝。五種般那含。七種般那含。皆但有上流般。八種般那含。但有現般無色般也。如是阿毗曇約信解見得。分別數那含。乃至有一萬二千九百六十種廢說大事。豈煩分別也。六明時解脫羅漢者。卽是信行鈍根。待時及眾緣具。方得解脫。故名時解脫。所言阿羅漢者。是天竺語。此土無翻。名含三義。一殺賊。二不生。三應供也。具此三義。位居無學。羅漢有五種。謂隨信行生五種。退法。思法。護法。住法。及勝進也。彼得

二智。盡智無學智等見也。若用金剛三昧於非想第九品惑盡。次一剎那證非想第九解脫成盡智。次一剎那。得無學等見也。彼或時退。故不說得無生智。此五種阿羅漢是信種性根鈍。因中修道。必假衣食牀具處所。說法及人。隨順善根增進。不能一切時所欲進也。是五種羅漢、各有二種。不得滅盡定。但是慧解脫。得滅盡定。卽是俱解脫。若不得滅盡定。是人因中。偏修性念處觀。不修共念處觀。若得滅盡定者。是人因中。修性念處觀。亦修共念處觀。若證果時。三明八解。一時俱得。故名俱解脫也。七明不時解脫阿羅漢

者。卽是法行利根名不動法阿羅漢所言不時解脫者。不動法人。一向利根因中修道。能一切時中。隨所欲進修善業。不待衆具。故名不時解脫也。是人不爲煩惱所動。故名不動。是不退義。成就三智。故謂盡智無生智無學智等見。能用重空三昧。擊聖善法。以定捨定。故言能擊。是不動法阿羅漢。亦有二種不同。一不得滅盡定。但名慧解脫。二若得滅盡定。卽是俱解脫。若聞佛說三藏教門。修緣念處。卽發四辯。名無疑解脫。是名波羅蜜聲聞。能究竟具足一切阿羅漢功德也。問曰。是時不時。二人利鈍不同。云何並得俱解

脫也。答曰。此簡鈍利。明得有難易之殊。何關簡得與不得邪。此之七聖。名眞沙門。沙門有二種。一者直言沙門。沙門卽因也。二者沙門那。沙門那者果也。沙門有八十九。所謂見諦八忍。思惟八十一無閡也。就沙門那亦有八十九。所謂見諦八智。思惟八十一解脫也。就沙門那復有二種。一有爲果。八十九有爲果也二無爲果。八十九無爲果也。此約智斷。約智德明八十九有爲果。約斷德明八十九無爲果也。略說三藏教毗曇有門。明七賢七聖位大意竟。但賢聖義。多有所關。毗曇有門。雖義無復是過。若欲分別究其支派。

必須讀毗婆沙也。問曰。前說乾慧之位。實與舊解殊途。次明性地見思無學。此與常人解釋。未覺有異。答曰。若乾慧有異。即性地見思無學。皆悉異也。譬如生人死人。若一身分是生。一切身分皆悉是生。若一身分是死。一切身分俱死。死生之殊。豈非一切俱異。今明乾慧若如生人。則性地見思無學皆如生人。他明乾慧若如死人。則性地見思無學皆如死人。復次今明乾慧若如死人。性地見思無學皆如死人。他明乾慧如生人。性地見思無學皆如生人。當用智斷。合譬始終名相。如身身分。何曾不同。始終智斷。如生死之

異何得不異其得此意者如人有目日光明照見種種色其迷此意者如爲盲人設燭何益無目者乎此應次明三藏教空門入道二十七賢聖位者信法二行即是兩賢在方便道空門發眞斷見惑未盡行即須陀洹近向見惑盡名須陀洹果空解增明斷欲界思惟一品乃至五品名斯陀含向斷六品盡即是斯陀含果斷七品八品盡名阿那含向欲界九品下分盡即是阿那含果阿那含有十一種帶果行向即是阿羅漢向進斷上二界思惟也非想九品盡即是阿羅漢果是阿羅漢有九種賢人有二聖有二十五合

有二十七賢聖。具出成論。但事相煩多。廢說摩訶衍義。昆勒門。非空非有門。經不委出。論不來此。豈可謬有所判。問曰。兩門不度。不可懸判。空門明義勝。阿毗曇何故捨勝用劣。答曰。毗曇雖劣。而是佛法根本。是故佛去世後。流傳利物。且又大乘經論。破小用小。多取毗曇有門。少用空門。故須略出毗曇有門佛法根本。賢聖之位次也。第二明三藏教辟支佛乘位者。三藏教詮生滅十二因緣之理。明辟支佛義。亦應具有四門。今但約薩婆多宗明有門辟支佛乘位。即爲五意。一翻譯。二分別大小。三明値緣。四明觀法。五料簡。

一翻譯者。卽爲二意。一翻名。二解釋。一翻名者。辟支迦羅。是天竺之言。此土翻爲緣覺。此人宿世福德。神根勝利。學十二因緣以悟道也。二解釋者。大智論云。緣覺有二種。一獨覺。二因緣覺。一明獨覺辟支迦羅者。若佛不出世。佛法已滅。是人先世因緣。能獨出智慧。不從他聞。自以智慧得道。故名獨覺。如大智論明有一國王。出園遊戲。淸旦見樹林花果蔚茂甚可愛樂。時王食已。卽便偃臥。王諸綵女皆競採花。毀折林樹。時王覺已。見林毀壞。內心覺悟一切世間。無常變壞。皆亦如是。思惟是已。無漏道心。朗然開發。斷諸結

使成辟支迦羅具六神通卽飛到閑靜處山林淸曠入深禪定受無爲樂二明因緣覺者是人道根湻熟藉小因緣而能覺悟也如見林壞因此覺悟成辟支佛大智論意似用此爲因緣覺也今明因緣覺者因聞十二因緣覺悟成辟支佛也十二因緣有三種不同一者三世十二因緣二者二世十二因緣三者一世十二因緣三世破斷常二世破我一世破性也一明三世十二因緣者過去二因現在五果現在三因未來二果過去二因者謂無明行現在五果謂識名色六入觸受現在三因者謂愛取有未來二果者謂

生老死憂悲苦聚是爲三世合明十二因緣是十二因緣有三種道一煩惱道二業道三苦道是三道更互爲因緣從無始已來生死不絕至於今身若不修觀智未來流轉憂悲苦惱無有邊際若修觀智則無明滅乃至老死憂悲苦惱皆悉滅已譬如千年闇室若不置之一燈其室方將永闇若置之一燈則故闇皆滅新闇不生也若聞此十二因緣發眞無漏則無明滅乃至生老死憂悲苦聚皆滅是名因緣覺也二次明二世十二因緣者出大集經佛爲求辟支佛人說也此十二因緣現在有十未來有二有解現在有

九。未來有三。現在十者。一、無明。大集經云。何爲觀於無明。先觀中陰。入父母所。生貪愛心。愛因緣故。四大和合。精血二渧。合成一渧。大如豆子。名歌羅邏。是歌羅邏有三事。一命。二識。三煖。過去世中。業緣感果。無有作者。及以受者。初息出入。是名無明。歌羅邏時。氣息入出有三種道。所謂隨母氣息上下。七日一變。息入出者。名爲壽命。是名風道。不臭不爛。是名爲煖。是中心意。名之爲識。善男子。若有欲得辟支佛果者。當觀如是十二因緣。二行者。復觀三受因緣五陰十二入十八界。云何爲觀。隨於念心。觀息出入。觀於內身。

皮膚肌肉筋骨髓腦。如空中雲。是身內風亦復如是。有風能上。有風能下。有風能滿。有風能燋。有風增長。是故息之出入。名爲身行。以出入息。從覺觀生。故名意行。和合出聲。名口行也。三者識。三行因緣則有識生。故名爲識。四名色者。著識因緣則有四陰。及以色陰。故名名色。五六入者。五陰因緣。識行六處。故名六入。六觸者。眼色相對。故名爲觸。乃至意法。皆亦如是。七受者。觸因緣故。念色至法。名之爲受。八愛貪著於色。乃至於法。名之爲愛。九取。愛因緣故。四方求覓。名之爲取。十有者。取因緣故。受於後身。故名爲有。此下

二因緣屬未來也十一生者有因緣故有生是名爲生十二老死生因緣故則老死種種諸苦是名五陰十二入十八界十二因緣之大樹若聞此因緣發眞無漏亦名因緣覺也備說具出大集經三次明一念十二因緣者此但約現在隨一念心起即具足十二因緣亦出大集經爲辟支佛人說此因緣也經曰因眼見色而生愛心名爲無明爲愛造業名之爲行至心專念名識識色共行名爲名色六處生貪是爲六入因入求愛名之爲觸念色至法名之爲受若心貪著名之爲愛求是等法名之爲取此等法生名之爲

有次第不斷名之爲生次第斷故名之爲死生死因緣衆苦逼切名之爲惱乃至意法生貪亦復如是是十二因緣一人一念悉皆具足若聞此因緣心開意解發無漏慧亦名因緣覺也瓔珞經又出十種十二因緣若隨聞一種發眞無漏皆名因緣覺也今不備出故涅槃經云譬如老人年百二十不堪付金意在此也問曰獨覺亦得悟上來所說諸因緣不答曰皆繇前生之宿習也問曰若依三種因緣教得無漏智卽是稟教緣覺名利根聲聞云何生聞等三慧耶又問何等爲生得慧何等爲方便慧耶少答二一明分別

大小不同者此二種辟支迦羅皆有大小不同。今明獨覺辟支迦羅具有二種一者本是學人在人間生。是時無佛。佛法已滅。或須陀洹七生既滿。不受八生。自悟成道。是人不名爲佛亦非羅漢名曰小辟支迦羅。若論其道力。或有不如舍利弗等大羅漢也。二者大辟支迦羅。於二百劫中作功德增長智慧得三十二相分。或三十一相。或三十相。二十九相。乃至一相。於九種阿羅漢中。智慧利勝。於諸深法。總相別相。能知能入。久修習定。常樂獨處。有如是相。名大辟支迦羅也。皆歷三種十二因緣。十種十二因緣。分別小大

也。若因緣覺分別小大亦如是。三明宿緣者。今此小大二種獨覺辟支迦羅。宿植不同。或於前世若偏修性念處觀。十二因緣。善根淯熟。生無佛世。因於遠離。自然獨覺。成小辟支迦羅也。若於宿世。修性共二種念處理事。善根淯熟。獨覺自悟。具足三明八解脫。具六神通。成大辟支迦羅也。而其不發。四無閡辯者。禪定是內證。習因符慧而發。名義是外發。故雖有宿習而不得發。皆約三種十二因緣。十種十二因緣。分別宿習因緣也。若生佛世。聞生滅十二因緣三藏之教。即發四辯。還名羅漢。在聲聞衆數。猶如迦葉舍利弗

等。皆是辟支根性人也。亦名辟支佛。若不爾者。那得次爲求辟支佛乘說十二因緣。此人說不值佛。亦自得道。故法華經云。若人有福。曾供養佛。志求勝法。爲說緣覺。皆因緣覺也。根性三種十種宿緣不同可知。

四明觀法者。十二因緣有二種。一者觀屬愛十二因緣。二觀屬見十二因緣。一觀屬愛十二因緣者。即爲二意。一推尋。二觀破。一推尋者。是人聞正因緣生滅之法。信解分別。覺一切屬愛煩惱。皆是十二因緣。觀因緣入定。欲息心達本源。求自然慧。樂獨善寂。修習定心。得諸禪定。住此定中。知屬愛煩惱。即是無明。逆

順推尋卽見十二因緣。云何逆推。此貪愛因何而生。卽知因受。受因何生。卽知因觸。如是觸因何而生。卽知因六入。六入因名色。名色因識。識因於行。行因無明。過去一切煩惱也。復順推此愛。愛能生取。因取則成有業。因此有業。則有未來二十五有之生。因生有老死憂悲苦聚。輪轉無際。若因停心觀入深禪定。如是逆推尋。或時見歌羅邏。初受生。乃至見過去身。起業煩惱。乃至二生百千生也。順尋取有。若因禪定之力。或見未來一生二生。乃至十百千生。若見過去未來事。其心悲感。道心精熟。轉復增感也。二明觀破屬

愛十二因緣者。即是性念處歷別觀十二因緣也。性念處觀。略如前說。所以者何。若觀愛。即污穢五陰性念處。若觀受觸六入名色識。即是觀果報無記五陰性四念處。若觀於行。即是善不善五陰性四念處。若觀無明。即是過去污穢煩惱五陰性四念處。若觀于取。即是現在污穢五陰性四念處。若觀於有。即是善不善五陰性四念處。若觀未來生老死。即是報生無記性四念處。是則用四念處。逆順觀察十二因緣。破四顚倒。顚倒若滅。即是無明一切煩惱滅。以無明滅故行滅。乃至老死憂悲苦惱滅。是明性四念處歷別

觀屬愛煩惱十二因緣之觀也。二次明觀破屬見煩惱十二因緣者。亦爲二意。一者推尋。二者觀破。一推尋者。若見神及世間常。無常。亦常亦無常。非常非無常。是則現在生身邊四見。因此身邊四見。生十四難六十二見。此身邊四見。卽是四取。逆順尋此四取。逆尋四取。四取因四愛。四愛因四受。四受因四觸。四觸因四入。四入因四名色。四名色因四識。四識因四行。四行因四種無明。復順尋四取。四取能生四有。此四有卽受一切二十五有生老死憂悲苦惱。若因停心觀得深禪定。或見過去未來生事。具如前說也。二明

觀破用性四念處觀觀觀四取身邊四見如是次第乃至無明破過去如去不如去亦如去亦不如去非如去非不如去身邊二見汚穢五陰也又順觀有四取乃至未來生死破有邊無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊身邊二見汚穢五陰若能如是用性四念處破三世身邊二見之四見即破十四難六十二見一切屬見煩惱一時皆滅是名無明滅即行滅乃至老死憂悲苦惱皆滅若屬見煩惱滅即還用前觀愛十二因緣性念處觀破欲愛色愛無色愛皆滅是則三界煩惱業道滅者名爲有餘涅槃若苦道滅者即是

無餘涅槃。是名用性念處智慧。觀十二因緣入涅槃也。性念處觀法。略如前說。故經云十二因緣。其義甚深。難解難見。意在此也。如佛說大涅槃經。時有一外道。名曰富那。問世尊言。瞿曇。汝云何令我知神及世間常。乃至非常非無常。佛答言。汝若能畢故不造新。即能知神及世間常。乃至非常非無常。梵志即言。我已知竟。佛問汝云何知。梵志答言。故名無明。新名取有。若知無明不起取有。即知神及世間者常。乃至非常非無常。是時梵志求哀出家。爲佛弟子也。又中論明聲聞經入第一義。並約觀十二因緣。破六十二見。

入第一義若深得此意不止破外道也若佛弟子學問坐禪發種種見取著諍論起諸煩惱二十五有生死之業皆是屬見十二因緣也覺知者能用性念處撿破卽得解脫其迷此者十二因緣流轉生死無有邊際故中論云眞法及說者聽者難得故如是卽生死非有邊無邊也其念處緣念處助觀十二因緣類前可知也五明料簡者問曰若宿習自然覺悟者何須佛爲說十二因緣答曰聞說則疾得不說自悟少遲如果熟雖應自墮若須急取蕮搖卽落問曰辟支佛乘何意不制果答曰聲聞人鈍故制果若辟支佛

久習智慧。神根利、故不須制果、譬如二人共行。其身羸者、須止息處、若身强者、直到所在。故佛但說辟支佛道、不立果位也、復次總相斷結、智慧麤、故但除正使、名聲聞乘、別相觀因緣。智慧細、故侵除習氣、名辟支佛、復次聲聞鈍。故先觀苦諦、緣覺利。故先觀集諦也、問曰。聲聞念處、別相爲麤、總相爲勝。今何故總相爲麤、別相爲勝、答曰、還用別總歷別細觀十二因緣、故別爲勝也、復次聲聞功德、禪定力淺、天眼極遠、但見小千國土、辟支佛久種善根、禪定力深、若發天眼、乃過三千。見他方世界。略明三藏教有門緣覺位竟、

空門如成論分別。毘勒門。非空非有門。論旣不度。則不可知也。

四教義卷第三

四教義卷第四

隋天台山修禪寺沙

第三約三藏教明菩薩位者。三藏教理。明菩薩藏。亦應具有四門。今約毗
菩薩位。即有四意。一翻譯。二釋位。三料簡。四釋淨無垢稱義。第一翻譯。所言菩薩摩訶薩者。是天竺語。若具依彼言。應云菩提薩埵摩訶薩埵。但諸師翻譯不同。今不具述。而智度論翻云。菩提名佛道。薩埵名成衆生。摩訶言大。此人用諸佛大道成衆生也。又師翻云菩提名道。薩埵名心。摩訶名大。是爲大道心。而諸

經多云菩薩摩訶薩者。什師以天竺語煩。兩句八字標名。故除三字。留五字。合為一句。名菩薩摩訶薩也。但三乘菩提通名為道。而菩薩獨受大名者。以其緣四諦。起慈悲四弘誓願。上求佛果。下化衆生。此心曠大。故別受摩訶薩埵之稱也。第二釋菩薩位。略為七意。一發菩提心。二行菩提道。三種三十二相業。四六度成滿。五一生補處。六生兜率天。七八相成道。一發菩提心者。如釋迦牟尼菩薩。於過去世為陶師。值釋迦牟尼佛。供養彼佛。又見彼佛智慧第一弟子。名舍利弗。神足第一弟子。名目犍連。多聞侍者。名曰阿難。

爾時陶師供養佛已。卽便發菩提心。作是誓願願未來世。我得作佛。還名釋迦牟尼。智慧弟子名舍利弗。神足弟子名目犍連。多聞侍者還名阿難。佛可其願。從是初發菩提心。卽慈悲四弘誓願發也。但三藏教慈悲四弘誓願。皆緣生滅四諦而起。所言慈悲心者。一大慈心。欲與愛見二種衆生道滅之樂也。二大悲心。欲拔愛見二種衆生苦集之苦也。四弘誓者。一未度者令度。卽是度天魔外道愛見二種六道衆生。未度三界火宅之苦諦。令得度也。二未解者令解。卽是愛見二種衆生。未解愛見二十五有業。令得解也。三

未安者令安。卽是愛見二種衆生。未安三十七品一切諸道。令安道諦也。四未涅槃者令得涅槃。卽是愛見二種衆生、未滅二十五有生死因果。皆令得滅諦涅槃也。若緣愛見二種衆生生滅緣四諦而起慈悲四弘誓願者、卽是菩薩初發菩提心也。知愛見四諦。故智慧勝諸天魔一切外道。有慈悲誓願功德。故勝一切聲聞緣覺。故大智度論云。初發心已爲天人師。勝出一切聲聞及一切也。二行菩薩道者。卽是三阿僧祇劫行六度也。從過去釋迦牟尼。至罽羅尸棄佛時、名一阿僧祇劫、從此常離女人身。爾時不自知我

當作佛不作佛。此初阿僧祇劫。卽是得五停心別相總相念處之位。用性念處共念處緣念處行六度也。三種念處義略。如前說。所以者何。修性念處。爲壞屬愛魔業。破屬見一切智六師。修共念處。欲壞愛結。破神通六師。修緣念處。爲一切愛見衆生說法。屬愛壞故。一切天魔眷屬壞見壞故。三六十八種六師及一切外道眷屬壞也。故用三種念處行六波羅蜜。意欲降伏天魔制諸外道。菩薩用三種念處行六度時。雖修性念處而不斷結。爲生三界度衆生故。常欲多修共念處觀。爲得神通。成四攝法。同事調伏愛見衆生。

又常多修緣念處觀。爲欲成四辯。說三乘法。化一切愛見衆生。其出三界火宅也。是初阿僧祇劫。修行六度。用四弘誓願。安撫生死衆生。心無怯弱。故壞女人之業。常受丈夫之身也。爾時未發暖解。位在外凡。故不自知已身當作佛不作佛。次明罽那尸棄佛至然燈佛。爲二阿僧祇劫。是時菩薩。用七莖青蓮花。供養然燈佛。敷鹿皮衣。布髮掩泥。時然燈佛。便授其記。汝當來世。必得作佛。名釋迦牟尼。爾時菩薩。雖能自知我必作佛。口不稱我當作佛。謂此是用暖法智慧。修六度也。所以者何。因總相四念處。初得善有漏五陰。

卽是性地順忍初心之位。旣有證法之信。故必知作佛。而用暖解法。修行六度。心未分明。故不向他說。次從然燈佛至毗婆尸佛。爲第三阿僧祇劫滿。是時菩薩。内心了了。自知作佛。口自發言。無所畏難。我於來世。當得作佛。今謂此是頂法之位。行六度四諦觀解分明。如登山頂。四顧分明。了了自知作佛。亦向他人說也。三明過三阿僧祇劫種三十二相業者。今謂此是入下忍之位。用此忍智。修行六度。成百福德。用百福德成一相。以爲三十二相之業因也。種三十二相業因。於下忍之位。修六波羅蜜。成百福之相。以爲三

十二相業因也是三十二相於欲界閻浮提人中受男子身佛出世時緣佛身相故得種也問曰所言百福得成一相者幾功德成一福德耶答曰異解不同難可定判有人言是福不可稱量不可譬諭是菩薩入三阿僧祇劫心修大行種是三十二相因緣以是故福無能量唯佛能知問曰菩薩幾時種三十二相答曰極遲百劫極疾九十一劫弗沙佛觀釋迦菩薩自生弟子熟彌勒菩薩自熟弟子生多人難度一人易化故弗沙佛於寶窟中放光照釋迦釋迦菩薩尋光至弗沙佛所於七日七夜一心觀佛目不暫眴但

用一偈稱歎云天地此界多聞室逝宮天處十方無丈夫牛王大沙門尋地山林徧無等以苦行力超越九劫在彌勒前成正覺也四明六波羅蜜滿者問曰檀波羅蜜云何滿答曰一切能施無所遮礙乃至以身施時心無所惜如尸毗王以身施鴿解剔皮肉雖受痛苦舉身上秤以贖鴿命心不悔恨立誓自證我心無悔者身可平復既立誓已天地震動身還如故如是等菩薩本生捨身命施心不退悔是檀波羅蜜滿也問曰尸波羅蜜云何滿答曰不惜身命護持淨戒如須陀摩王是王精進持戒常依實語與劫磨沙

陀大王。其期乞鴐還國七日。供養沙門竟。卽來就終。是王期滿。爲持實語戒故。赴期就死。是則爲持一戒。不惜身命。如是等處處因緣經說。本生菩薩。因地持戒捨身。心無悔恨。卽是尸波羅蜜滿相。問曰。羼提波羅蜜云何滿。答曰。若人來罵。撾捶割剝。支解奪命。心不起瞋。如羼提比丘。常修慈忍。在林樹下。入禪三昧。時迦梨尸王。爲女色故。生重嫉妬。截其手足耳鼻。心忍不動。時王問言。今截解汝身。定能忍不。比丘答言。實不瞋恨。王言。誰信汝耶。比丘答言。我若實忍。心不瞋恨。當令我身。卽尋平復。說是語時。身卽如故。如是

等不惜身命。修行忍辱。是名羼提波羅蜜滿相。問曰。毗梨耶波羅蜜云何滿。答曰。若有大心。如大施太子。爲一切衆生。入海採寶。從龍王得如意珠。欲將還閻浮提。雨衣服寶物。布施衆生。海神惜珠。因其睡臥。卽盜取其珠。將還海宮。太子覺已。爲此珠故。誓以此身。抒大海水。令海乾盡。從神索珠。心定不懈。帝釋天感太子心。爲物精勤。不惜身命。卽將諸天助抒海水。水遂減半。海神怖故。慚愧還珠。亦如釋迦菩薩。値弗沙佛。七日七夜。翹一足。目不暫眴。如是等不惜身命。爲物精進。卽名毗梨耶波羅蜜滿相。問曰。云何名禪波

羅蜜滿相答曰如一切禪定自在又如尙闍梨仙人坐禪時無出入息鳥於螺髻中生子不動不搖乃至鳥子飛去是名禪波羅蜜滿相問曰般若波羅蜜云何滿答曰菩薩大心分別如劬嬪婆羅門大臣分閻浮大地作七分若干大城小城聚落村民盡作七分般若波羅蜜亦如是是菩薩般若波羅蜜滿相今謂此皆下忍智慧能調伏諸根滿足六度也所以者何下忍智慧力强煩惱力弱用此智慧修行六度能忍六蔽不惜身命成六度也四波羅蜜滿正是性念處力至下忍也禪波羅蜜滿多是共念處力至下忍也

般若波羅蜜滿。正是緣念處力。至下忍也。問曰。羅漢尚不能不惜身命。修行六度。下忍智慧之力。何能成六度耶。答曰。若無慈悲誓願積劫修行之力。羅漢智慧。尚不能爾。何況下忍。今外緣慈悲誓願。久殖熏修。內有忍法智慧。助破六蔽之力也。五住一生補處。卽是釋迦菩薩。生在迦葉佛所。爲補處弟子。淨持禁戒。行諸功德。迦葉授記。次當作佛。恐此在中忍之位也。六生兜率陀天者。捨閻浮之報。上生此天。爲諸天師。在於此天。用三種念處。修八勝處。爲欲伏結淸淨。下閻浮提。神通變化。降伏天魔。四辯說法。破諸外道。及

一切衆生也。此猶屬中忍之位。問曰。菩薩何意從初發心伏結。至此伏而不斷耶。答曰。若斷結。卽不得受生化物。觀無常伏結。令諸煩惱脂消。用淸淨心。修行六度。令諸功德肌長也。七下生成道者。卽是三藏教明八相成菩提果也。所言八相成道者。一從兜率天下。二託胎。三出生。四出家。五降魔。六成道。七轉法輪八入涅槃。一兜率天下者。菩薩將欲下生時。用四種觀人間。一觀時。卽是人壽百歲。是佛出世之時。二觀土地。諸佛常依中國生。迦維羅衛。卽是百億日月之中也。三觀種姓。生二種姓中。一刹利姓。勢力大故。二

婆羅門姓。智慧大故。釋迦牟尼佛。生刹利姓也。四觀生處何等母人。能懷那羅延力菩薩。唯中國迦毗羅婆淨飯王后。能懷後身菩薩。如是思維已。從兜率天下。問。何故作白象形非餘。二明處胎。卽是正慧入母胎。一切眾生邪慧入母胎。菩薩憶念不失。故名正慧入母胎中陰住則知。中陰入胎時知入胎。歌羅邏時知歌羅邏七日赤白精血合。安浮陀時。二七如疆狀。伽陀時。三七日如凝酪。五胞時。出生時。皆憶念不失。是名正慧入母胎。復次餘人住中陰。欲受生時。於父母所生顛倒心。生不淨心。菩薩不爾。正慧明識父母。

相續入胎。是名正慧也。三明出胎相者。是菩薩滿足十月。正慧不失念。從右脇而出胎。生墮於地。卽行七步。口自發言。天上天下。唯我爲尊。當初生時。國內卽有三十二瑞。事在瑞應經具明。乃至將示相師阿夷。相太子身。具三十二相。八十種好。卽便悲淚。王恐不祥。問阿夷曰。我子不祥。故悲淚耶。仙人答曰。吉無不利。太子相好分明。其若在家。當作轉輪聖王。飛行皇帝。王四天下。十善化世。其若出家。必成自然之佛。度脫萬姓。但太子相好分明。必不在家作轉輪聖王。其若出家。必得菩提。度脫天人。傷吾年老。不覩佛興。故

悲淚耳。所以用三十二相八十種好莊嚴其身。欲爲得三菩提之品器也。問何故現相三十二。好有八十。答。成佛莊嚴法如此。故四明出家者。是時菩薩年漸長大。出四城門。見老病死苦。猒怖心生。夜半踰城出家。六年苦行。食難陀婆羅門石蜜乳糜。益身十六功德。五明降魔相者。即於菩提樹下。破萬八千億鬼兵魔眾。魔王敗績。鬼兵退散。六成道相者。魔眾散已。攝心端坐。於第四禪。住中忍修觀成中忍。一剎那上忍。一剎那世第一法。一剎那發眞無漏三十四心。得阿耨多羅三藐三菩提。三十四心者。八忍八智。九無礙

九解脫也具足佛十力四無所畏十八不共法三達無礙三意止大慈大悲四無礙智一切諸法總相別相悉知故名爲佛第九解脫具足一切種智並在未來故名小乘佛七明轉法輪相者於鹿野苑爲拘鄰五人三轉生滅四諦法輪天人得道此爲證三寶於是現世間次說十二因緣法輪次爲菩薩說六波羅蜜法輪是則開三乘之教名修多羅藏十二年後佛在毗舍離國爲須鄰那迦陀長者子作婬欲以是因緣結初大罪二百五十戒次佛在舍婆提城告諸比丘諸有五怖五罪五怨不除不滅是因緣故作此世

未來受無量苦是名佛自說毗曇教從此轉三藏法輪乃至涅槃教三乘弟子是名轉法輪也八明入涅槃相者於拘尸那城娑羅雙樹間逆順出入超越三昧於第四禪中入火光三昧燒身滅度唯留舍利爲人天福田身智俱滅入無餘涅槃是爲聲聞經中說大乘之位也次第三明料簡者問曰聲聞經開三乘何故二乘即生斷結菩薩從初發心乃至降魔都不斷結答曰聲聞緣覺猒患生死自求涅槃不爲利物是故貪取眞斷結盡則不受生入涅槃也菩薩大慈憐愍欲度一切受生死苦教化衆生衆生出世善根

淯熟即便成道說三乘教其三乘人同入涅槃若因中斷結即不得受生豈能利物是故忍受生死不斷結使三阿僧祇處在生死教化衆生其出三界不斷結使意在此也問曰菩薩斷結誓願神通應化利物何必須留結而受生耶答曰斷結誓願神通應化受生此乃是摩訶衍之所說非三藏之所明也所以者何斷結誓願受生通教之所說法性身神通受生別教之所說法身應生圓教所說也問曰聲聞經何意不得論斷結受生答曰三藏之教正化小乘傍化菩薩若說菩薩結盡受生二乘即疑若結盡而得受生

者諸聲聞人得羅漢果將不更受生耶是故不說菩薩斷結受生也問曰若爲二乘疑不說菩薩斷結受生者大乘方等摩訶般若通敎三乘亦應不說菩薩斷結用誓願神通受生也答曰此是生酥熟酥之敎二乘漸漬熟信解分明聞菩薩事心不疑惑故法華云過此以後心相體信入出無難然其所止故在本處問曰所明聲聞經菩薩義爲是佛說爲佛去世後諸聲聞弟子說耶答曰有是佛說亦有是諸羅漢作毗婆沙阿毗曇中說也問曰何者是佛說何者是羅漢說耶答曰如說菩薩從初發心乃至不斷結使坐

道場時正習俱斷此是佛說何以得知龍樹論主答數人言若後身菩薩不斷結者是佛方便所說也亦有是諸羅漢佛去世後說者如言初阿僧祇不自知作佛二阿僧祇劫自知作佛而口不宣說三阿僧祇劫了了自知作佛亦發言向他說此義非佛三藏中所說乃是羅漢作毗婆沙釋菩薩義也問曰若佛自說三藏教明菩薩義此則可信若諸羅漢所說云何可信答曰諸羅漢既是聖人共採佛三藏教意明菩薩義何容全失問曰若爾智論何意從始至終一一彈破答曰龍樹爲欲申摩訶衍明菩薩所行之道以

大破小皆可破也若就小乘明三藏宗途羅漢聖人之所撰集何容頓乖僻也若諸羅漢明聲聞經所釋菩薩義遂倂乖僻末世凡人法師何可謬有申釋凡情解釋小乘既不可承用大乘深經豈可出在妄情而論故知雖非佛說若是羅漢作論亦須信受也第二約通教辯位以釋淨無垢義者通教既詮因緣即空之理三乘同稟契理證道必有淺深故須判位通教入道亦具四門者一實門二不實門三亦實亦不實門四非實非不實門此四門入諸法實相出智度論中論雖不作門名四句既能通行人入第一義今

立門名觀其義意。今謂於理無失。至下辨體常略釋。今判三乘同入第一義智斷之階級。此通教具有四門入道而經論多用空門。若論逗機化物。隨緣而說。四門豈可偏用。經論義便。事須如此。是故今約通教明三乘位。正就空門。以辨也。就此卽爲五意。一略明半滿判位有同不同。二約通教開三乘。三正辨通教三乘次位四料簡五正約位釋淨無垢稱義。一略明半滿判同不同者。若三藏半字教門明位。大同小異。如毗曇成實。釋三藏教。辨賢聖位。雖復小異。而大意是同。不足疑也。若摩訶衍滿字教門。通論秖是一摩

訶衍教若細尋義理卽有三教明位高下不同其不達大乘方便實可疑也故大品經云有菩薩從初發心卽與薩婆若相應此恐約通教明入位亦是法華經小樹增長之譬也又大品經云有菩薩從初發心卽遊戲神通淨佛國土成就衆生此恐約別教以明入位卽是法華經大樹增長之譬也又大品經云有菩薩從初發心卽坐道場度衆生當知是菩薩爲如佛此恐約圓教明入位亦是法華經一地所生之譬也故大智度論釋燈炷品云有人言乾慧地初焰佛地爲後焰有人言歡喜地爲初焰佛地爲後焰有人

言初發心爲初焰佛地爲後焰如此解釋不同者恐是諸大乘論師釋滿字敎門三敎明位不同各取此意以釋初後焰問曰何意三藏敎明位多同摩訶衍開爲三敎判位不同耶答曰半字敎門正明界內一世斷結便入涅槃小乘狹劣明事淺近不可動迭若是滿字敎門廣大深遠備明界內外行位法門權實無方諸菩薩行類相貌位次不同無罣礙也故涅槃經云譬如隘道不容二人並行解脫不爾多所容受容受卽眞解脫眞解脫內權實行位何所不容故龍樹菩薩作大智論種種因緣破迦旃延引毗婆沙釋

三藏義明菩薩義正是欲申摩訶衍教不可思議行類階級隨緣不同也第二略明約通教開三乘者此通教約因緣即空之理分三乘也三人同稟通教見第一義諦同斷三界見思得一切智同求有餘無餘二種涅槃此義既同故約通教義以辨位也而分爲三乘者聲聞總相體法入空智慧力弱但斷正使根性不同亦有二種解脫如前三藏教中分別緣覺福德利根能少分別相體法入空生無佛世不因聞法時至道熟自然曉悟見第一義斷三界結盡侵除習氣是名辟支佛乘根性不同亦有二種一者小辟支

迦羅。二者大辟支迦羅。已如前說。若菩薩具修總相別相智慧。體因緣即空。起大悲誓願。以修諸行。見第一義。斷界內煩惱。用誓願扶習。還生三界。用道種智。遊戲神通。淨佛國土。成就衆生。三乘善根淳熟。即坐道場。用一念相應慧。斷煩惱習盡。得一切種智。名之爲佛。轉生滅無生滅二種法輪。化三乘衆生。無餘涅槃。是爲大乘。故大品經云。三乘之人。同以第一義諦。無言說道。斷煩惱。但是煩惱習盡不盡爲異。又中論云。諸佛以甘露味。教化衆生。諸法實相。是眞甘露味也。佛說實相。分爲三種。若得諸法實相。滅諸煩惱。名

聲聞乘。若生大悲。發無上意。名爲大乘。若佛滅度後時世無佛。因遠離生智。名辟支佛乘。問曰。若爾與前三藏教明三乘何異。答曰。前已處處說。見第一義不殊。但教門有拙度巧度之別。觀門則有析體見眞之殊。彼明菩薩從初發心。乃至補處。未言斷結使。此明菩薩從初發心。卽斷結使。乃至補處。正使斷盡。殘習微薄。此爲大異。復次三藏教。約生滅四諦十二因緣六波羅蜜三法。分三乘。今明通教則不如此。三乘同觀無生四諦。見第一義。而分三乘之別者。事如前解。三乘同體假入空。觀十二因緣。見第一義。而分三乘

之別者事如前釋三乘同觀六波羅蜜見第一義而分別三乘之別者如前分別如此豈同三藏教之三乘也問曰菩薩可修六度二乘何得亦同修六度耶答曰涅槃經云福德莊嚴有爲有漏是聲聞法何處有慳貪聲聞破戒瞋恚放逸散亂愚癡羅漢辟支佛耶但二乘之人不能徧行其事成就衆生何曾不同修六度第一義諦無言說道而能斷結耶問曰上引中論所明卽應是大乘聲聞緣覺也答曰不然此雖通從大乘門入而二乘取涅槃證卽身滅度故中論簡別得諸法實相滅諸煩惱名聲聞乘若生大悲發

無上意名爲大乘若佛不出世辟支佛人因遠離生智此二既無大悲何得名爲大乘聲聞緣覺耶故法華經身子自歎云我等同入法性云何如來以小乘法而見濟度是我等咎非世尊也此則自述得法實相非是大乘聲聞若如迦葉領解聞法華開權顯實云我等今者眞是聲聞以佛道聲令一切聞也故不得言見諸法實相卽是大乘聲聞辟支佛也第三正明通教三乘位者卽爲二意一明三乘共十地二簡名別義通一明三乘共行十地位者卽爲二意一標名二解釋一標名者一乾慧地二性地三八人地四

見地。五薄地。六離欲地。七已辦地。八辟支佛地。九菩薩地。十佛地。故大品經云。菩薩從初乾慧地。至菩薩地。皆行皆學。而不取證。佛地亦學亦證。故言三乘通位也。二解釋者。釋乾慧地。三乘初心。通名乾慧地。乾慧地者。卽是三賢之位。一五停心。二別相念處。三總相念處。一五停心者。就此爲三意。一分別拙巧不同。二正明停心之位。三簡眞僞。一分別拙巧不同者。三藏所明初賢。與通教不同也。彼約信解生滅四諦。修五停心。今約無生四諦信解。修五停心。二種信解。既拙巧不同。故入停心之位。目足不同也。二正明五停

心位所言賢者本是鄰聖之義亦是直善之名今言直善卽爲二意一釋直義二釋善義一釋直義者信解直正異於外人邪僻又不同拙度之曲離此二邊名之爲直所以然者三乘之人同聞無生四諦信解分明故得然也信無生苦諦者信五陰十二入十八界不生皆如夢幻響化水月鏡像畢竟空無所有是則解苦無苦苦雖無苦若不知無苦則爲苦所苦名曰愚夫若知無苦此則無苦而有眞諦信無生集者了一切煩惱業行皆如夢幻響化水月鏡像畢竟空無所有無和合相若不知無所有則有結業流轉知

無所有是則解集無集是故無集而有眞諦信無生滅諦者知一切生滅之法皆不可得設使有法過於涅槃亦如夢幻響化水月鏡像本自不生今亦無滅若不知不生不滅則生滅終不自滅若知不生不滅則生滅自然而滅是則有眞諦也信無生道諦者信一切至涅槃道皆如夢幻響化水月鏡像無有二相是則不見通與不通若見有二有通不通則成壅塞若知不二之相不見通與不通則任運虛通入第一義是則知道有道而有眞也若三乘之人初入佛法信解此語分明名正直心但菩薩因此無生四諦起

慈悲誓願故名摩訶薩也問曰若知諸法皆無所有是則不見眞與不眞何須結無生四眞諦之名也答曰此約思益經涅槃制義非凡情自立得意忘言無生四眞之名何足疑礙二釋善義者卽是五停心之善法也此之五法能發諸禪禪名弃惡亦名功德叢林止行二善無過於禪禪因五法此之五法內善之本也行人初心信解雖眞但以五種不善隨其重著牽心馳散不得暫停如風中燈照物豈了欲知因緣名者數令數息因數息故心不動散得欲界定住未卽眞必須一心禪寂如水澄淸珠相自現是故覺觀

到地能發初禪乃至四禪四無色定如明鏡不動如淨水無波目足備故入淸涼池是名直善直善之人能發無漏故說鄰聖曰賢也是以大品經云阿那波那卽是菩薩摩訶衍以不可得故此約初停心明賢人乾慧地之位不淨觀對破貪欲明停心入初賢乾慧之位亦如是故大品經云不淨觀卽菩薩摩訶衍以不可得故慈心界方便因緣明停心入初賢乾慧之位亦如是三箇眞僞者問曰三乘初心信解無生四諦有眞僞不答迦羅迦果鎭頭迦果僞多眞少於末世學三乘之人雖知無生四諦不識正因緣義卽

是迦羅迦果若無道心貪著名利即是迦羅迦果不知善巧修習止觀即是迦羅迦果破法不偏即是迦羅迦果不知通塞即是迦羅迦果不知道品調適進趣修習即是迦羅迦果不知對治助開三解脫門即是迦羅迦果不知位次生增上慢即是迦羅迦果不能安忍內外强軟兩賊即是迦羅迦果是則迦羅迦果乃有九分如女人不別將還家食眷屬皆死若能了知畢竟無所有而精解此之得失發諸順道法門而不愛著即是鎮頭迦果纔有一分也故中論云佛去世後人根轉鈍聞大乘法中說畢竟空不知何因

緣故空。卽生見疑若都畢竟空。云何分別有罪福報應等。如是則無世諦第一義諦。取此空相而生貪著。於畢竟空中。生種種過。龍樹菩薩造論。意在此也。智論云。第三邪見。破因緣果報。亦破一切法。與觀眞空何異。龍樹論八翻復次簡別眞僞具出云云問曰。五停心善法。有眞僞不。答曰。一家次第禪門明發禪覺支若過不及。有二十種壞禪邪覺。卽是迦羅迦果。十種成禪善覺。卽是鎭頭迦果也。問曰。信解無生四諦。智慧辯才。卽是般若。何須數息五停心觀邪。答曰。大智論云。空無相無作。雖是智慧。若無定心。卽是顚智

慧狂智慧。豈可說顚狂之人是初賢乾慧地耶。二明別相四念處乾慧地位者。三乘之人。住靜定心修三種念處。事相略如前三藏教分別。但此通教所明性念處。但觀五陰卽空。法性智慧。名爲性念處。是以大品經說。卽色是空。非色滅空。色性自空。空卽是色。離空無色。離色無空。受想行識亦復如是。若觀此屬愛屬見。身邊二見。四見。十四見。及一切諸色。皆不淨。虛妄不實。本自不生。破色四邊見。無生有四十八番。乃至九十六番。類前體假入空觀可知也。不生卽是空。空卽法性。法性非垢非淨。卽破垢淨二倒。是眞不淨

義名身念處若觀屬見一切諸受皆苦虛妄不實本
自不生破受四邊見無生有四十八番乃至九十六
番類前可知也不生卽空空卽法性法性非苦非樂
破苦樂倒是眞苦義名受念處若觀屬愛屬見一切
心皆無常虛妄不實本自不生破心四邊見無生四
十八番乃至九十六番類前可知也不生卽空空卽
法性法性非常非無常卽破常無常倒是眞無常義
名心念處若觀屬愛屬見一切想行二陰皆無我虛
妄不實本自不生破想行四邊見無生有四十八番
乃至九十六番類前可知也不生故卽空空卽法性

法性非我非無我。即破我無我倒。是眞無我義。名法念處也。三乘之人。觀五陰第一義諦。修四念處時。四念處中。四種精進。名正勤。四種禪定。名四如意足。信等五種善生。名之爲根。善根增長。遮諸煩惱。名之爲力。分別道用。名爲七覺。安隱道中行。名八正道。此性四念處。對破身邊二見。四邊見無生。結成四十八番。乃至九十六番。明二十二心。無生四念處。意甚難解。自非徹思。終不可見。若修其念處事相如前。但以膖相脹相爛相壞等相。背捨勝處。皆如夢幻。畢竟不可得爲異也。若修緣念處。分別名義如前。但知名字性

離。卽解脫相。無句義是菩薩句義。如是通達一切名義。卽是緣念處。三乘人修此三種念處。皆以正勤如意足根力覺道。善巧調適觀五陰一切諸法。不取不捨。能伏一切屬愛屬見。八十八使。三界二十五有一切結集。故言善滅諸戲論也。略說三乘。通觀別相四念處。住乾慧地。但菩薩雖知五陰。畢竟空寂。而大悲誓願。不捨衆生。以無所得。調伏諸根。修行六度。卽是摩訶衍。故大品經云四念處。是菩薩摩訶衍。以不可得故。問曰。通教性念處理。旣是通破八倒。何須別對。答曰。三藏教別相四念處。旣別破四倒。明乾慧地位。

既是齊對其別破拙但破四倒。今明別破之巧。故還用別以破八倒也。三明總相四念處乾慧地位者。總相三種四念處。如前三藏教分別。但以如幻如化。體法卽空爲異耳。是爲無生總相四念處。住是總相念處中。若修身念處。卽觀五陰十二入十八界一切諸法。總破八倒。是名身念處。受心法念處亦如是。住是總相四念處。修正勤如意足根力覺道。雖未發暖法相似無漏法水。而總相觀五陰。智慧深利。勝別相四念處。是則名總相四念乾慧地外凡之位也。問曰。三乘人通觀第一義諦。同破八倒。應同見佛性。何故通

教人入二涅槃也答曰破八倒有四種意一破八倒不結枯榮是則通別圓不定二破八倒結成四枯定成通教三破八倒結四榮定成別教四破八倒結枯榮即是圓教今明破八倒用淨名訶迦旃延破三藏五義說摩訶衍五義即結成四枯故二百比丘心得解脫正屬通教意也二明性地若因總相念處成三十七品初發善有漏五陰名暖法暖法義如前說增進初中後心入頂法忍法乃至世第一法名爲性地內凡性地之義皆如前說但以從乾慧地習無生方便異故所論性地初中後心解慧善巧亦有殊別拙

巧雖復不同。而俱伏界內見諦之惑也。三明八人地者。即是三乘信行法行人。體見假以發眞斷見諦惑。在無間三昧。即八人之位也。四見地者。即是三乘同見第一義無生四諦之理。同斷見惑八十八使盡也。問曰。上明體法入空。破屬愛屬見。今何故見惑前盡。屬愛在後方斷。答曰。見新愛舊。體假入空。雖復俱破。見則易盡。愛則難除。譬如斷藕。若手折斷藕。斷絲連。若用刀斷。藕絲俱絕。次第證果之人。見惑雖盡。思惑猶在。超證之人。則見思俱斷也。五薄地者。體愛假即眞。發六品無礙。斷欲界六品。證第六解脫。欲界煩惱

薄也。六離欲地者、即是三乘之人、體愛假即眞。斷欲界五分結盡、離欲界煩惱也。七已辦地、即是三乘之人、體色愛無色愛即眞、發眞無漏、斷五上分結、七十二品盡也。斷三界事惑究竟、故言已辦地也。八辟支佛地者、緣覺發眞無漏、功德力大、故能侵餘習也。九菩薩地者、從空入假、道觀雙流、深觀二諦、進斷習氣色等無明、得成界外法眼道種智、遊戲神通、淨佛國土、成就衆生、學佛十力、四無所畏、十八不共法。大慈大悲、斷習氣將盡也。十佛地者、大功德力資智慧、一念相應慧、觀眞諦究竟、習氣究竟盡也、故智度論云。

聲聞智慧力弱。如小火燒木。雖然猶有炭在。緣覺智慧力勝。如大火燒木。木然炭盡。餘有灰在。諸佛智慧力大。如劫燒火。灰炭俱盡。亦如兔馬象三獸度河之諭也。問曰。菩薩佛地。名異二乘。何得言通也。答曰。名雖有異。同是無學。應供。得二涅槃。其歸灰斷。證果是一。名義不殊。是則名義究竟俱同也。二簡名別義通者。即爲二意。一約前三乘共十地。菩薩別立忍名。二明用別教名。名別義通。一明用通教位立別位。名別而義通者。義通已如前說。今言名別者。別爲菩薩立伏忍柔順無生忍之名也。所以者何。乾慧地三乘同

伏見惑而菩薩別受伏忍之名者菩薩信因緣即空而於無生四諦降伏其心起四弘誓願雖知眾生如虛空而發心度一切眾生是故度眾生如度虛空故金剛般若經云菩薩應如是降伏其心所謂滅度無量無邊眾生實無眾生得滅度者次明誓願降伏心亦如是故在乾慧修停心時別名為伏忍異二乘也別相總相念處皆名伏忍亦如是復次三乘之人同發善有漏五陰生相似解皆能柔伏見惑順第一義諦理而菩薩獨受柔順忍名者菩薩非但伏結順理又能為一切眾生伏心徧行六度一切事中福德智

慧。皆令究竟。如三藏教門。三阿僧祇修六度。乃至不惜身命。至中忍滿。今此菩薩亦如是。以空無相無願。調伏諸根。欲爲衆生滿足六度。故名柔順忍也。復次三乘之人。同發眞無漏。若智若斷。同名無生。而菩薩獨受無生法忍名者。以其見第一義諦。雖斷結使。而不生取證之心。故別受無生法忍之名也。所以者何。若生取證心。卽墮二乘地。不得入菩薩第九地。復次三乘同得神通。而二乘不能用神通。成就衆生。淨佛國土。故不得受遊戲之名。菩薩能爾。故名菩薩。受遊戲神通之名。阿那含雖斷五下分結。而不能捨深禪

定。來生欲界。和光利物。而不同塵。菩薩能如是。故別說爲離欲清淨也。問曰。通教三乘。同觀二諦。約位云何分別。答曰。二乘雖觀二諦。一向體假入空。用眞斷結。至無學果。菩薩亦觀二諦。始從乾慧。終至見地。多用從假入空觀。得一切智慧眼。多用眞也。從薄地學遊戲神通。多修從空入假觀。得道種智法眼。多用俗也。從辟支佛地。學二觀。湻熟。雙照二諦。入菩薩地。自然流入薩婆若海。是則無功用心。修種智佛眼。佛地圓明。成一切種智。佛眼圓照。二諦究竟也。故大智論云。聲聞法中名乾慧地。於菩薩卽是伏忍。聲聞法中

名性地。於菩薩法中名柔順忍。於聲聞法名八人地。於菩薩法名無生忍。於聲聞法名爲見地。於菩薩法是無生法忍果。聲聞法名薄地。於菩薩法名爲遊戲五神通。聲聞法名離欲地。於菩薩法名離欲清淨。阿羅漢地。於聲聞法卽是佛地。三藏佛三十四心。發眞斷三界結盡。與羅漢齊也。大品經云。阿羅漢若智若斷。是菩薩無生法忍。大品經云。辟支佛若智若斷。是菩薩無生法忍。卽對菩薩八地。侵除習氣。九過辟支佛地。入菩薩位。菩薩位者。九地十地。是則十地菩薩。當知如佛。齊此習氣未盡。過菩薩地。則入佛地。用菩

願扶習氣。生閻浮提。八相成道。五相如前。料簡大小乘同異。如智度論分別。六成道相者。菩提樹下。得一念相應慧。與無生諦理相應。斷一切煩惱習盡。具足大慈大悲。十力四無所畏。十八不共法。四無礙智。一切功德智慧者。名之爲佛。七轉法輪相者。權智開三藏生滅四諦法輪。實智說摩訶衍無生四諦法輪。通三乘人也。八入涅槃相者。雙樹入無餘涅槃。如薪盡火滅。留舍利爲一切人天福田也。是名通教大乘八相成道。是則三乘之人。同見眞諦之理。同得二種涅槃。但大乘有八相成道之異。是爲通教大乘。別爲菩

薩立名位也。二明用別教別位名。名別而義通者。卽是三乘同觀第一義諦之理。取別教之名。辯菩薩位也。就此則爲二意。一正約名別義通判位。二料簡。一正約名別義通辨位者。卽是十信三十心十地之名也。鐵輪位卽是乾慧位伏忍。三十心卽是性地柔順忍。八人地見地卽是初歡喜地得無生忍。故大品經云。須陀洹若智若斷。是菩薩無生法忍。薄地向果。向卽離垢地。果卽發光地也。故大品經云。斯陀含若智若斷。是菩薩無生法忍。阿那含地向果。向卽炎地。果卽是難勝地。故大品經云。阿那含智斷。是菩薩無生

法忍。羅漢地向果。向是現前地。果是遠行地。故大品經云。阿羅漢智斷。是菩薩無生法忍。辟支佛地。卽是第八不動地。侵除習氣也。故大品經云。辟支佛智斷。是菩薩無生法忍。菩薩地。卽是第九善慧地。十法雲地。當知如佛。佛地如前說。坐道場時。一念相應。斷二障習氣盡。所謂煩惱障法障之習氣也。化一切有緣眾生竟。入無餘涅槃。如薪盡火滅。八相成道如前說是則用別教名辨位。名異而義同。猶屬通教之位也。

第二料簡者。問曰。從初地至七地對四果。出何經論耶。答曰。經論非不對當。但高下不同。末代法師。對當

亦多殊異。所以然者。或云見地止對初地。此如今所用。或取三地併對見地。仁王經明四地併對見地。此則難可定。依。但通教見地本是無間之道。不出觀證須陀洹。豈得從初地斷見。乃至三地。或云四地耶。若斷別惑。不共二乘。如此明義。或當有之。又或言六地斷結。與羅漢齊。或云七地名阿羅漢。此難定執。前後兩果。經論對既不定。其間二果。以意可知。既不可定依。今用義推。作此對位。雖一往小便。終不可定執也。